

圓覺經略疏之鈔

圓覺經略疏之鈔卷第八

圭峰蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏固執先聞者。且四弘誓云。法門無邊誓願學。學者意恐得少爲足。欲令求法不懈。善財徧謁。是此意也。況佛教權實多門。若先聞權後聞實。便執先權說不信後實說。失大利也。如人先擔麻後遇金藏。力不能總擔。文惜前功不能棄。却便不取金也。是故經云。所未聞法。聞之不疑。是爲希有。華嚴十地品說。第三地菩薩行相云。若聞一句未曾聞法。聞之生大歡喜。勝得轉輪聖王位。若得一偈未曾聞法。能淨菩薩行。勝得

帝釋梵王位。住無量百千劫。若有人言。我有一句佛
所說法。能淨菩薩行。汝今若能入大火坑。受極大苦。
當以相與。菩薩爾時。作如是念。我以一句佛所說法。
淨菩薩行故。假使三千大千世界大火滿中。尚欲從
於梵天之上。投身而下。親自受取。況小火坑。而不能
入。然我今者。爲求佛法。應受一切地獄。況人中諸小
苦惱。菩薩如是發勤精進。求於佛法。如其所聞。觀於
修行。此菩薩得聞法已。攝心安住於空閒處。作是思
惟。如說修行。乃得佛法。非但口言。而可清淨。疏如上
者。總結上五類人也。疏反上下。二明是器。謂雖尋文

而本性離。覩相而常照心。

反於著名相也。

因該果海。果徹因

源。

反於滯行位也。

雖空不斷。中道了然。

反於情尚空也。

頓悟漸修。

反於

輕厭

求法不懈。

反於棄金。

次第反前。卽是堪習。此經器矣。

疏後普下。二明普收。二一。通明皆益。文顯。疏謂宿下。

二。益有淺深。故清涼大師說五所爲。一。正爲。二。兼爲。

三。引爲。

說行布十地。引權教中菩薩也。

四。權爲。

權示現爲五百聲聞。在座不見不聞。彰小

乘非器。令發大心也。

五。遠爲。今此但有三種。

闕引爲權爲於。謂三如下配屬。

悟入者。正爲也。悟謂悟解入。謂證入。華嚴中卽善財

之類。此經卽觀行成就之人。信解者。同彼兼爲也。揀

悟解也。隨言而解。隨解而信。曰信解矣。又信揀邪見。

解揀無明也。熏成等者。同彼遠爲也。此卽親熏五性義中第五無性人也。謂凡夫外道闍提。悉有佛性。今雖不信。後必當入。故出現品云。如來智慧。大藥王樹。唯除二處。不能爲作生長利益。所謂二乘墮無爲坑。及壞善根。非器眾生。溺大邪見。貪愛之水。然亦於彼。曾無厭捨。今普收者。卽佛無厭捨之意也。疏。金剛喻者。華嚴第五十二云。佛子。譬如丈夫。食少金剛。終竟不銷。要穿其身。出在於外。何以故。金剛不與肉身雜穢而同止故。於如來所種少善根。亦復如是。要穿一切。有爲諸行煩惱身過。到於無爲。究竟智處。何以故。

此少善根不與有爲諸行煩惱而共住故。又云。設有
不生信樂亦種善根無空過者。乃至究竟入於涅槃。
此明謗雖墮惡由聞歷耳終醒悟故。又云。如日亦與
生盲作利益故。第六能詮體性門疏。能詮體者。通明
諸佛教法。乃至此經以何爲體。而能詮得無量事理
等義。文四。一中疏。聲名句文者。聲是教主言音。名句
文。是聲上屈曲詮表。然大小乘宗各有三說。一唯以
聲爲體。二唯名句文。三通取四法。今用通取也。言音
者。謂佛唱辭。評論語音等。官商語路。語所語業。語語表。
令他生解是也。名者。次第行列也。詮一切法自性。如云。椀
未詮金

梳銀梳。句者次等安布也。詮法差別文者。次第聯合

也。與名句爲所依故。疏體用假實相資者。聲音是體

聲。上名句文屈曲詮表是用。又聲是色法中收。是爲

實法。

就世俗言實也。

名句文是不相應行中收。非色非心。但

約色心分位假立。是爲假法。由前第一家說云。唯聲

爲體。其名句文。但顯佛教作用。非佛教體。

小乘文中。離聲

無別名等。攝假從實故。

大乘中文。

第二家云。聲是所依。非

正教體。但展轉因故。謂語起名等。名等方能顯義。

小乘

中文也。言展轉者。如世上人。父但生子。子方生孫。此聲如父。名如子。所顯義如孫。故偏取親依爲教體。此

三離聲。雖無別體。而假實異。亦不卽聲。今以體從用。

故取名等。

大乘中文也。謂假雖依實而不卽實。卽知是假名等能詮。非實聲能詮也。

由上

二義互有得失。故今取第三通收之義。故云相資相資者。若無其體。約何發用。若無其用。如何詮表。是非得失。若攝假從實。但取聲者。如人汎然發聲。或吟或叫。不吐辭句。何所表顯。說得何事。若無聲者。名等何依。故云相資也。疏。十地經者。經云。如空中彩畫。如空中風相。彼論釋云。風喻言音。畫喻文字。卽名。卽文。此中喻意。不單取虛空。以無畫處空。不爲喻故。不但取風畫。以樹上風。壁上畫。不將喻故。正取空中風畫也。今引兼顯實教中聲等無自性。用者。生起下唯識歸性之義也。疏通攝所詮者。瑜伽云。諸

契經體略有二種。一文。二義。文是所依。義是能依。如是二種。總名一切所知境界。疏若不詮義文非教者。釋通攝所以。且如經教中文字。與人間書史文字。都無差別。若不以說義理勝妙。憑何生起真正信解。起行證果。外教亦耳。但雜亂寫出文字。不排列安布。連合詮顯事義道理。亦何名典教。如玉篇切韻之徒。豈屬詩書禮樂。故須通攝所詮也。故華嚴云。文隨於義。義隨於文。二中。疏前二者。前隨相門二種也。一卽聲名句文。二卽通攝所詮矣。不離識者。染淨萬法。皆唯是識所變也。故經教亦然。此義前後。頗有解釋。疏本

影異者有其四句。一唯本無影。謂卽小乘教。不知教法。唯識現故。二亦本亦影。卽大乘始教。謂以佛自宣說。若文若義。皆是妙觀察智相應淨識之所顯現。名本質教。若聞者識上所變文義。名影像教。三唯影無本。卽大乘實教。離眾生心。佛果無別色聲功德。唯有如如。及如如智。獨存。但以大悲大智爲增上緣。令彼所化根熟。眾生心中現佛色聲說法。是故佛教。但是眾生心中影像。華嚴云。諸佛無有法。佛於何有。說。但隨其自心。爲說如是法。四非本非影。卽頓教也。非唯心外無佛色聲。眾生心中影像亦空。以性本離故。忘言絕慮。卽無教之教耳。佛言。我從

得道來不說一字汝亦不聞

一三中疏歸性者前則攝所變之萬境

歸於能變之八識今又攝所現之八識歸於能現之一心一心卽是眞性故云歸性故起信云是故一切法從本已來離言說相離心緣相乃至唯是一心故名眞如展轉推尋經教眞實之體極至於此禪門先祖有言心卽是經者良由曉會此展轉之義今有後輩棄却經教不說但指於心云是經教實爲帶累禪宗矣四中疏無礙者謂於前三門本末無礙方是圓了識於教體說卽前後法乃同時疏心境理事交徹相攝者正顯無礙之相也心者唯識門也境及事者

隨相門也。理者歸性門也。交徹者謂正名句時必帶所詮之義。正唯識時卽能詮所詮。故交徹無礙也。疏以一心二門者。釋交徹所以。卽論中所說依一心法有真如生滅二門。廣如前辨。今以一心若無二門卽失前心境理事。事及心境皆生滅門。理則真如。二門若非一心卽不交徹。故由一心二門方得無礙。第七宗趣門文二。初通注當部所崇者。崇是崇重。尊重好尚之義。約典教法所言者。卽云當部所崇所尚。就人言之。卽云心之所尚。就賓主談論時言之。卽云語之所尚。如前好尚無者。觸言而賓無。今判典教。故云當部。疏趣者。意趣。

趣向卽心意所歸。趣之處謂凡是一切。每偏宗一事。必有意之所趣。故注云宗之所歸。疏因緣爲宗者。謂古來諸德皆判儒宗五常。道宗自然。釋宗因緣。因緣有二。一內。二外。外謂穀子。水土。人。時。而芽得生。泥團。輪繩。陶師。而器得成。內謂十二因緣。然外由內變。本末相收。爲一緣起。故佛教從淺至深。說一切法。不出因緣二字。然有四重。一因緣故。生死成壞。涅槃云。我觀諸行。生滅無常。云何知耶。以因緣故。二因緣故。卽空。謂不自他共生等。故無生也。三因緣故。卽假。如鏡像。水月之流。緣會不現。四因緣故。卽中。若言不

從因緣卽是定有定無斷常二過。故中論云。因緣所

生法。我說卽是空。亦爲是假名。亦是中道義。

四句如次配前

四重涅槃亦說聲聞等四品菩提。皆由觀之而得。故佛
教之宗。因緣收盡。注於中有。下謂約佛滅度後賢聖
弟子相承傳習。通大小乘宗途有五。一隨相法執宗。
卽小乘諸師依阿含等經所立。以造諸部小乘等論。
二真空無相宗。卽龍樹提婆依般若等經所立。以造
中觀等論。三唯識法相宗。卽無著天親依解深密等
經所立。以造唯識等論。四如來藏緣起宗。卽馬鳴堅
慧依楞伽等經所立。以造起信等論。五圓融具德宗。

卽華嚴經也。天親菩薩造論立六相圓融義。注今則法性者配屬此經也。疏別明下二別二。一總二。一達理成行。言心境空寂者。此有二意。一約唯識釋。境唯心變。心外無境。故空。既不執境。卽心無攀緣。故寂。空是空無義。寂者。但是心識離喧動過患。不是無也。故唯識頌云。此諸法勝義。亦卽是真如。常如其性故。卽唯識實性。今注中略而明之。二約二性釋。卽今注也。謂約徧計。卽心境俱空。故如繩上之蛇。杌木之鬼。但倒情妄見。故文云。知是空華。卽無輪轉。亦無身心受。彼生死。非作故無。本性無故。若約依他。卽心境俱寂。

舉體卽是圓成。如鏡中影。不從外入。不從內出。見時不是新生。不見亦非滅去。故云寂也。故法華云。諸法從本來。常自寂滅相。又云。世間相常住。此皆非空無之義也。故經云。一切空寂。法是法寂不空。注引當經可知。疏覺性圓滿者。正是圓成真實性也。心境既皆空寂。無喧變全體。便是圓成覺性。故注云。由空寂故。疏凡聖等者。如注引文。文中說根識塵大。世間諸法力。無畏等。出世諸法。皆云清淨不動徧滿法界。故云平等。平等者。良由覺性圓滿。故云覺圓明。故顯心清淨等。又云。覺性清淨圓無際。故當知六根徧滿法界。

等皆注所引中間之文。故注云乃至此乃由心境空。故寂寂故覺圓。圓故平等也。故以此爲宗。疏令修行。下明趣也。謂修行人但悟心境空寂。自然喪已忘情。情忘卽等佛心。等佛爲真觀行。所言喪已者。文云亦無身心受彼生死。又云幻身滅故。幻心亦滅等言。忘情者由悟空寂平等故也。如注所引八不之文。八不者。具云覺成就故。當知菩薩不與法縛。不求法脫。不厭生死。不愛涅槃。不敬持戒。不憎毀禁。不重久習。不輕初學。何以故。一切覺故。餘如注釋。疏又以下二依行證果。鈎鎖相躡。謂以忘情等佛觀行。速成爲宗。令

惑業銷滅等爲趣也。應先問修觀行成意何所趣。答。

意令惑業乃至安樂自在。惑業銷滅者。文云。身心客

塵從此永滅。永絕輪迴者。知彼如空華。卽能免流轉

等。起大神用者。初靜一身。至一世界。覺亦如是。等。安

樂者。便能內發寂滅輕安。禪定樂也。又云。三事圓證。故名

究竟涅槃。經說涅槃是安樂義。自在者。永得超過礙無礙境。煩

惱涅槃。不相留礙。上所引者。皆是觀成功用。等文。故

指爲修觀行意之所趣也。每云等者。引文不盡。故等

取已次之文。若能備引。卽檢經文。疏別者。下二別由

五雙之法。各有相對不同之義。對前總意。故標云別。

若據展轉鈎鎖乃至起大神用但是豎窮一段始終之意亦不異前也。則是展前令法義廣疏教義者問。若宗此經一部令他勞苦學之有何意趣。答本圖曉會經中所說覺心染淨迷悟本末同異義理意旨不爲文字事業是其趣也。論中亦云畢竟不可說相而有言說者當知如來善巧方便假以言說引導眾生其旨趣者皆爲離念歸於真如。疏事理者捨前言教但約所詮之義論之所詮復有事理也。問修心息妄不在事緣。經中所說義理何必苦分張門戶說本說末云妄云真有悟有修五性四位三觀諸輪四相四

病等耶。答。雖約種種。意在顯理。謂所說錯謬過患者。意令知而離之。離過則合理。中下根性。猶難頓知頓離。故本末相對。迷悟相翻。遂成種種。論其旨趣。但爲顯理也。疏境行者。境卽所觀。真理對能觀之智。故云境也。謂於前對中。又捨事不論。但論觀理。自有能對所觀也。問。真理一味。無增無減。無益無損。何必宗之。答。夫心無定相對境。隨緣若觀。差別之境。卽成分別之心。若觀一味真理。卽成無分別智。無分別智。方名觀行。故今觀於理者。意在觀行成就。不在所觀之理也。疏行寂者。問。勝天王般若云。一行三昧者。遠離思

量過覺觀境淨名云不觀是菩提離諸緣故且生心動念卽乖法體何必起行況真理卽是自心何乃將心更觀真理故此答云宗觀行者意在絕觀何者且多生染習觸境生心若不修觀行則情計紛然愛憎交起如何遠離思量如何離諸緣等縱令強抑妄心直得念想不起亦是增長無明豈得定慧平等故須觀一切法如夢如幻本來空寂方悟能觀亦空自然能所兩忘心境俱泯泯然無寄行起解絕疏寂用對者問既能觀亦泯卽一切皆絕利益有何勝矣豈不以虛設功夫都無所護耶答起大神用是勝益也問

何以都泯功能。却得神用自在。答如塵盡鏡明。鏡無心而無像不現。離幻卽覺。覺無心而無所不應。理例昭然。法爾如是。疏此五下相由之意。易如可詳而說之。第八修證門文二。一正明本義。四一躡前標後。初二句躡前七門。七門皆論佛之言教。教詮於義。約教解義。但是闡慧之境。設依義觀察。思唯亦唯。思慧之境。皆未是忘緣寂照。若上上根智。卽言忘言。卽相忘相。此不復論。今爲中下之流。須開忘機寂志之方便。發慧契證之玄門。故自古西域東夏。承上已來。有斯宗也。下二句標後。言忘詮等者。意如上釋。詮量揀擇。

之謂也。詮卽能詮之教。忘者卽周易略例中將言顯象得象忘言。以象顯意得意忘象。如以筌罟取魚兔等。序中復有其門者。不必事須攀緣經論。自有默傳心印之門也。疏故以下二正敘修證。三一敘宗師以心傳心者。是達磨大師之言也。因可和尚諮問此法。有何文字教典習學。大師答云。我法以心傳心。不立文字。謂雖因師說。而不以文句爲道。須忘詮得意。得意卽是傳心。歷代不絕者。乃至今日也。此上二句。由且是以法標舉。疏自佛囑下。從此始是正敘也。付法藏經中說。佛化緣將畢。垂當滅度。告大弟子摩訶迦

葉汝今當知我於無量阿僧祇劫爲眾生故勤修苦
行一心專求無上勝法如我昔願今已滿足今者將
般涅槃以此深法用囑累汝汝當於後敬順我意廣
宣流布無令斷絕迦葉白言善哉受教我當如是奉
持正法使未來世等蒙饒益惟願世尊不以爲慮是
故如來滅度之後摩訶迦葉次宣正教結集法藏化
諸眾生其所度脫永不退轉云云卽迦葉當第一故云
佛囑迦葉也然禪經序又云此是阿難曲承音詔遇
非其人則幽闕莫闢罕窺其庭若能得
意忘言則途中授與據此則佛囑阿難又智論說阿
泥樓豆語阿難言世尊首付汝法汝今愁悶失所付
事又佛般涅槃時迦葉不在亦合是阿難今此經及
傳記述法眼相付皆以迦葉爲初祖者應是先受佛

密付囑。然往山中。後佛臨涅槃。再囑阿難。令遇迦葉。當佛法主。及令阿難同結集法藏。故或云迦葉。或云阿難。疏展轉于今者。從迦葉已下。西域二十八祖。此

方七祖。相承傳法不絕。謂迦葉臨欲入鷄足山。以最

勝法付囑阿難爲第二。阿難臨滅。付商那何修爲第

三。優波毘多第四。度人無量。石室籌滿。時號無相。好

律三藏。自此已後。律教別行。橫分五部。傳法之者。皆具禪法。

者。唯傳禪門及經論。乃至二十三代師子尊者。提多

迦第五。彌遮迦第六。多聞博達。佛陀難提第七。伏陀

密多第八。德力甚深。智慧廣大。國王信邪。躬持赤幡。

請諸論主論義。論主皆屈。王自論亦屈。遂改邪。脇尊者第九。胎中六十年。生卽髮白。厭世出家。

心。說法。富那耶奢第十。智慧深遠。多聞博達。化度無量。

化生。說諸法空。馬鳴慢心。誓斷舌以

難耶奢耶奢立二馬鳴菩薩第十一。作妙伎樂降諸

誦義鳴即歸投。伎人於樂音中。

億金錢王以馬鳴與之方退化度無量造甘蔗論十

萬偈又造起信毘羅尊者第十二。造無我論足一百

等論善能開誘。因與三友作妖術敗出家誦盡

摧龍樹菩薩第十三。因與三友作妖術敗出家誦盡

閻浮經論自謂爲一切智人大龍愍之接入海宮。悟

已還出化國王婆羅門外道無數造論數十部入室

閉戶經日弟子破戶。迦那提婆第十四。智摧異學博

看之已蟬蛻而去也。識辯才振名

天下出左眼與神誓求發言得人信受化邪見王及

邪黨皆令出家以免斬頭之誓外道弟子由恨後破

其腹羅睺羅第十五僧伽難提第十六。付法訖至一

而終。樹下手攀樹

枝而滅諸羅漢欲移屍不得以諸象力挽

之不動遂就樹下焚之身盡樹更蒼鬱

第十七鳩摩羅馱第十八闍夜多第十九婆伽盤陀

第二十

通達一切修多羅義。分別宣說。廣化眾生。今疑此是天親未敢爲定。

摩拏羅第

二十一。鶴勒那夜遮第二十二。師子尊者第二十三。

遊化至罽賓國。國王邪見。壞寺殺僧。尊者付法已。告眾令散。後王問空義。斬頭無血。香乳流出。自此已後。傳法者唯傳心地。應緣惡王之難矣。舍那婆斯多第二十四。優波掘第

二十五。婆須密第二十六。僧伽羅叉第二十七。菩提

達磨第二十八。

是南天國王第三子。少小出家。依師下悟如來禪。三乘三藏。無不曉達。然

志在妙理。冥心虛寂。於南天大作佛事。觀此土有大乘種。又作是念。東震旦國。佛記後五百歲。般若智燈。運光於彼。遂囑弟子。不若密多羅住。天竺傳法不絕。自身遂來漢國也。達磨至此方當

第一。

初至梁朝。機緣未合。過至魏朝。遇慧可。斷臂授法。并一領袈裟。以充印信。定其宗旨。語可曰。漢

地得人。聖位者與金剛楞伽相應。又曰。我法至六代後。命如懸絲。大師門下。又傍出道育。及尼總持。慧

可第二

博學經史高節至道鄴都化導

僧璨第三

付

了伴狂

託疾後於皖山

道信第四

長坐脇不著席勅

齋場樹下立而終焉

弘忍第五

少小事師後居馮墓山廣開教法

至徑山見解明利者

即荆州神秀路州法如襄州通

資州智詵越州義方華州慧藏

蕪州顯揚州覺嵩山

老安等十人

大師記云各堪爲一方師後有嶺南盧

行者年二十二

來大師門下令爲眾春米入箇月因

呈偈了性

遂付衣鉢命歸嶺南惠能第六

傳法自此便有南北二宗也

歸嶺南七年後方

始出家印宗法師請開禪

神會第七

法神龍元年勅請不入

殊異凡相骨氣

先事北宗秀三年因秀奉勅追入

遂往曹溪門下答

無住爲本見即是性杖試諸難

夜喚審問兩心既契

師資道合後又北遊廣其聞見

上都受戒景龍年中

却歸曹溪曹溪知其純熟遂密授語

緣達磨懸記六

代後命如懸絲遂不令法衣出山

和尙行門增上苦

行供養密添眾瓶斫冰濟眾負薪擔水

神轉巨石然

燈殿光誦經神衛律窮五部禪威紫雲因洛陽詰北
宗傳衣之由乃滑臺演兩宗真偽便有難起開法不
得然能大師滅後二十年中曹溪頓旨沈廢於荆吳
嵩嶽漸門熾盛於秦洛普寂禪師諤稱七祖二京法
主三帝門師朝臣歸崇勅使監衛雄雄若是誰敢當
衝嶺南宗途甘從毀滅法信衣服數被潛謀傳受碑
文兩遭磨換荷澤親承付囑詎敢因循直入東都面
坑北宗龍麟虎尾殉命亡軀俠客縣官二度幾死商
旅縲服百種艱難達磨懸絲之記驗於此矣因淮上
祈瑞感炭上生芝草士庶咸覩遂令建立無退屈心
又因南陽答王趙二公三車義名漸聞於名賢天寶
四載兵部四郎宋鼎請入東都然正道易申謬理難
固於是曹溪了義大播於洛陽荷澤頓門派流於天
下然北宗門下勢力連天天寶十二載被譖聚眾勅
黜式陽又移武當郡至十三載恩命量移襄州至七
月又移荊州開元寺皆北宗所致也然彼宗主必無
此心蓋是門下凡愚競於彼我也至乾元元年四月
後頻告門人令數問法再三深歎無爲一法五月十
三日中夜示滅年七十有五二年遷厝於東京龍門
置塔寶應二年勅於塔所置寶應寺大曆五年勅賜

祖堂額號真宗殷若傳法之堂。七年勅賜塔額號殷若大師之塔。真元十二年勅皇太子集諸禪德楷定禪門宗旨。遂立神會禪師爲第七祖。內神龍寺勅賜碑記。現在又御製七祖讚文。現行於世。緣第七代是中興之主。故具敘之。從第七代後不局一人。法宗旣立普令霑洽。初且局者順世規矩。世諦之法多止於七。經教亦然。如此方七代先亡。或令持念一七二七。乃至多七。請僧之數。亡人齋數。每事皆七。乃至祖有七佛。國有七廟之類也。儀式旣成。故各令流布。疏燈燈者維摩詰言。我法名無盡燈。譬如一燈。然百千燈。冥者皆明。明終不盡。且如第七祖門下傳法二十二人。且敘一枝者。磁州法觀寺智如和尚。俗姓王。磁州門下成都。

府聖壽寺。唯忠和尚。俗姓張。亦號南印。聖壽門下。遂州大雲寺。道圓和尚。俗姓程。長慶二年。成都道俗。迎歸聖壽寺。紹繼先師大昌法化。如今現在。當代法主。兩川歸心。疏然所下。二敘法要。謂已列能傳之人。今正敘所傳之法也。文二。初總標如文。疏無定下。二別釋二。初釋定慧一對。然定慧正是所悟修之道。頓漸是修之儀式。所修之道。有正有助。定慧是正道。餘萬行皆是助道。助定慧故。故華嚴云。譬如有力王。率土咸戴仰。定慧亦如是。菩薩所依賴。諸教非一。悟修是解行。頓漸通於悟修。無定已下。明互闕之失。謂無定。

之慧慧是狂慧如風中燈如搖動水無慧之定定是
愚定如悶絕無心如枯杌無識又偏修定增長無明
偏修慧增長邪見故涅槃云聲聞定力多故不見佛
性菩薩慧力多故見不了了此二雙運下等學之益
亦如涅槃說也兩足尊者福智圓滿定是福體慧爲
智本故也止觀者天台有大止觀十卷小止觀二卷
二卷者序云止乃伏結之初門觀是斷惑之正要止
是長義心識之善資觀是照察神解之妙術止是神
定之勝因由止萬緣故心定也觀是智慧之由籍由觀察諸法故慧力成就
疏其頓下二釋餘兩對初一句標然悟與修皆通頓

漸又悟有解悟證悟修有隨相離相。謂初因解悟依
 悟修行。行滿功圓。即得證悟。此為真正。若各隨根悟
 及諸師友方便施設。先後無定。疏有八對。下當配之。
 疏頓悟漸修為解悟者。初對也。如慧日對出。霜露之
 惑。漸銷。又如孩子初生。六根四肢百節頓具。喻性上恆沙功
德也。乳哺飲食養育。漸漸成長。出身入仕。喻萬行資莊報化圓滿也。
 此悟在初。故屬解悟。悟後之修。即具隨相離相理事。
 雙修。若未悟而修。即著相。故功行圓滿。必有證悟。即屬後對。疏
 漸修頓悟。下後三對證悟也。初言漸修頓悟者。此有
 二意。一者即前悟解之漸修。修極故證。二則從初便

漸修如諸聲聞等因四十年前漸修三乘教行故靈
山會中聞法華經疑網頓斷心安如海授記成佛如
人伐木千斧萬斧漸斫倒卽一樹頓倒又如從邊遠
之境入於京都數月步步漸行入大城門之日一時
頓到故天台大師數年修鍊百日加功用行忽然證
得法華三昧旋陀羅尼門於一切法悉皆通達卽其
事也北宗漸教意見如此然多入二乘之境難得圓
證故疏頓修漸悟者雖聞圓教信頓圓法根性遲鈍
不得頓悟雖不頓悟而樂欲情殷深崇頓理頓發大
心頓絕諸緣頓伏煩惱由此加行漸漸得悟悟卽是

證不唯會解。如人磨鏡。一時徧磨。一面終不從一分。

一寸致功。然塵埃則漸漸而去。

漸淨

明相則漸漸而顯。

漸照

又如學射。初把弓矢。便註意在的。

喻法無上。菩提心也。

不故

作親疎遠近節級。

不先發十信。次十住等也。

然不免經千百日。射

億萬箭。方漸漸親近。乃至百發百中。疏漸修漸悟者。

謂信本性圓滿。而猶計有業惑障覆。故勤拂磨鏡塵。

漸悟心性。如注所引喻也。足履喻修行。所鑒喻證悟。

也。

若對下頓斷煩惱。斬絲之喻。此如斬竹節節不同也。

疏竝爲證悟者。總結上

三對也。疏若頓悟頓修。下三對悟修皆頓。但以或互

先後。或同時。故成解證之異。初標頓悟頓修。以斬染

緘絲爲喻者。斬如頓悟煩惱本無。卽名爲斷。如一緘

之絲。不勝一劒而頓斷。故

此是荷澤所舉之喻。

染如頓修。頓稱

性上恆沙功德。念念無間而修。如染一緘之絲千條。萬條一時成色。故清涼大師心要云。心心作佛。無一心而非佛心。處處道成。無一塵而非佛國。又行願疏云。行卽頓修。位分因果。皆是頓修之義。疏謂先悟後修等者。初對也。如注所釋。謂由頓了身心塵境皆空。故不著諸相。不證心性。心性本不動。故由有頓了恆沙功德皆備。故念念與之相應。名爲合道。由悟於先。故當解也。疏先修悟後等者。次對也。謂由頓絕諸緣。

等。云云如故得心地豁開。以根欲勝故。不同前頓修。

漸悟也。注以修如服藥者。一服頓喫良藥也。悟如病

除者。忽然得汗。四肢百節。一時輕涼也。不取漸漸平

復之意。以悟在後。故當於證。然此證解。亦無二相。疏

修悟一時通解。證者後對也。謂以無相爲修。分明爲

悟。悟卽慧也。用也。修卽定也。體也。荷澤云。卽體而用

自知等。注中取意。引心要也。具云。無心於忘照。則萬

累都捐。任運以寂。知則眾行爰起。今但各取上句。故

一悟一修。心要又云。一念不生。前後際斷。卽頓照體

獨立。物我皆如。卽頓荷澤云。一切善惡都不思量。言

下自絕念想。修也。正無念想心已自知。悟也。疏卽通解證

者。此有二意。一者如上釋云。證解亦無二相。故二皆

通。謂卽證卽解。卽解卽證。二者或是證。或是解。謂頓

了頓息。卽爲解悟。頓盡頓覺。卽爲證悟。如大夢覺覺

名頓覺。夢必頓盡。故。如佛地論說。下當具釋也。疏若本具下第八

一對也。結云通解證也。亦含二意。如次上說。初義可

知。後義應釋。約解釋者。但取無漏本覺爲悟。不加覺

了之心。但取性上功德爲行。不待息心爲行。注中飲

字得字皆喻與之相應。約證釋者。卽始覺合本之時。

無別始覺之異。故華嚴宗說。新成舊佛。舊佛新成。成

時但是本本之真。不見新新之相。悟修皆爾。故華嚴說成佛時。必與一切眾生同體俱成。又云。成與不成。無差別者。正由不取新成之虛相也。疏。此圓下三會。此經也。文有標釋。釋中但檢教起。因緣門中。及下銷文處。取相應之義。敘之。今亦不能重述。然此中言證。但取觀行相應之時。現量所見。卽名爲證。不必聖果。疏。此等下三通妨難。謂有難云。前權實對辯。已廣明頓漸等教。何得今又重說。故爲此通也。疏。苟得下四結勸修。言皆成定慧者。謂定慧有有作無作。自性三種不同。故頓與漸皆相當也。故荷澤說三種三學。有

作三者約諸惡不作等云無作三者忘心不起是戒

無貪瞋惱嫉等也。本無忘心是定。無思等。知心無念是

慧。不落無記空也。自性三者謂空寂照。如次配之。空是離四相。絕百非之義。故配

戒也。餘二可知。言忘想者無定之慧也。言無配者無慧之定

也。此但是冥冥無所揀擇而爲無記。不唯揀於善惡

說無記也。言審而修之者。此門意在於行。不圖知解

而已。故勸云修之不云學之。此第八門多依清涼大

師奉勅所製華嚴疏懸談十門中修證淺深門及諸

宗禪門諸經禪要而敘之。

圓覺經略疏之鈔卷第八

圓覺經略疏之鈔卷第九

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

九通釋名題疏二。初正釋經題。言通釋者。以題目包含一部之文。故云通也。文三。疏上五。下一配屬法義。言法義者。凡欲解了經論。先須明識法義。依法解義。義卽分明。以義照法。法卽顯著。今時聽學之人。但求文義。不尋法體。亦不原此義。是何法上之義。若禪學者。但欲認取一法。認得卽休。更不推斥諸佛本末之說。菩薩性相之釋。故今具與配之。故論中欲顯大乘深隱性相道理。先開此二。論云。摩訶衍者。總有二種。

一者法二者義法指一心義開三大正同此也

論云所言

法者謂眾生心此是如來藏心也即圓覺在纏之名然諸佛菩薩所說大乘一

切差別義理皆約本心說之不曾有本心外別說一

法故論云依於此心顯示摩訶衍義

心即眾生心也聖人既依此心

顯之我等即依於此心求之不應文字語言中求也今經題十一字中有兩重

法義如文配之疏圓覺是法者正宗之初佛自標本

唯立圓覺

文云無上法王有大陀羅尼門名為圓覺流出一切等

中間處處牒

前起後標結指陳一一只言圓覺更不言大方廣也

文云如來因地修圓覺者又云聞此圓覺云何修行又云種種幻化皆生如來圓覺妙心如此文例有三

五十疏云大方廣是義者是起信中體相用三大也

如下所釋疏下六字下配能詮中法義也。於六字中
上五字緣是比對諸經歎此經殊勝結爲題目故總
屬能詮句攝屬於義用意言此圓覺一部經是修多
羅藏中了義之經也。經之一字正目此一部名句文
字故配於法卽教法也。疏經有下二標廣存略言五
名者標廣也。流通分中文云此經名大方廣圓覺亦
名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境
界亦名如來藏自性差別義如下釋。疏首題唯二者
存略也。宗本卽圓覺是法體用卽大方廣是義故云
法義之宏。宏者綱。綱者綱之所依。尚書云若綱
大也。綱在綱有條而不紊。紊者亂也。詮是

修多羅卽言也。旨及功能。是了義卽象也。了義之言。揀勝於經故。皎。是至明義。鏡者。可辨妍媸好惡。喻此經能楷定邪正。大小權實。疏事周下。雙結廣略之意。疏大等下三隨文解釋。二。一釋所詮五字。三。初三字二字對二。一釋三大。二。初總標。謂大是圓覺體性。方是圓覺德相。廣是圓覺業用。故言三大。疏大者下。二。牒釋三。一釋大字。疏揀小之大者。百法論題云大乘百法明門論。彼疏釋云。大以揀小爲義。乘以運載得名。故今云爾。疏先於諸法者。儒道二教所說人畜草木萬物。以天地爲先。天地又以混沌一氣最爲其先。

故立元始之號。又老子云。有物混成。先天地生。意云。天地人畜萬物皆從混沌而有。今正教所明。則天地人畜是別業所感。所感能感皆從自己妄識之所變起。則以妄識爲先。妄識由迷圓覺真心。故有則以圓覺爲先。故下經云。種種幻化皆是圓覺妙心。至於虛空亦從識變。當知唯有圓覺是最先之義。故云先於諸法也。若約本末無礙。真妄融通。則無先無後。今就迷真起妄。依本起末之義。故云先於諸法也。是義勢之先後。非時候之先後也。由是最先。故稱大也。如人最長。以生在先。故稱爲大。不約身量說大小也。疏。涅

槃經云者引經證常義是大義也常者卽豎窮初際也卽彼經第三名字功德品佛告迦葉是經名爲大般涅槃上語亦義云云乃至所言大者名之爲常如八大河悉歸大海云云今但取其大字約體不變故名爲常以性自有非造成故故生公疏云若尋其趣乃是我始會之非照今有照不在今卽是莫先爲大旣云大矣所以稱常疏橫者此約分量以說大也疏涅槃又云者卽彼經第五如來性品云佛告迦葉所言大者其性廣博猶如虛空復是別義謂第二十三又云譬如虛空者喻真解脫真解脫者卽是涅槃疏方者

下二釋方字文顯疏廣者下三釋廣字言本有過塵

沙等者卽論云從本已來性自滿足一切功德所謂

自體有大智慧光明義故云乃至具有過恆沙等妄

染之義對此義故心性無動則有過恆沙等諸淨功

德相義示現一一翻對故染淨皆過恆沙釋曰今改云塵沙者一

則避於國諱二則展轉更多謂抹世界爲塵一塵爲

一德用故云多也沙則恆河中所有沙數疏云潛興

密應者以凡夫位中此妙用亦非斷無但凡夫日用

而不知故云潛密故論云能生一切世間出世間善

因果故不善違真是所治故非其用也問若爾應離於真答以迷真故不得離真以違真故非用

也。既亦生世善則凡非無也。故華嚴說菩薩及一切眾生心中念念常有佛成正覺。疏無有休息窮盡者。通論用無窮盡不揀凡聖。但取性上本有此德。如就聖位如涅槃經說大般涅槃能建大義芥納須彌。乃至結云善男子。菩薩摩訶薩住大涅槃則能示現種種無量神通變化。是故名曰大般涅槃。問華嚴題亦云大方廣與此同異。答配屬三大則同。釋義隨宗則異。華嚴疏釋大云一切相用皆同真性而常徧。故持則雙持性相。具一玄門軌則一切諸法一一皆能生解。故藏和尙於一塵中說百門義。述成兩卷。廣則能

包能徧相卽相入重重無盡一一對此同異可知疏
圓覺者下二釋法體六初標定於中初一句正標次
若不下爲顯指體則知向來只說圓覺廣大軌持等
也疏圓者下二正釋具如前釋序中彌滿清淨等文
也疏故論下三引證證覺照無諸分別之義疏釋曰
下四顯位顯離念之言不待聖位疏故知下五釋成
如文疏下文下六證成其義不異序中所說然此圓
覺於諸經中隨宗名別涅槃經但約凡夫身中本有
此性悟之修之決定成佛故名佛性法華經約稱讚
唯此一法運載眾生至於寶所餘乘不能餘法皆劣

故名一乘妙法淨名但約住此性者神變難量非口
可議非心可思故名不可思議解脫金剛但約此性
顯發能破煩惱故名般若餘類可知皆圓覺門中差
別之義良由未決定的顯無明本無眾生本佛故雖
神用繁廣勝德無邊不得標題直名圓覺禪門離念
無念亦是此中拂迹遮過之意然以心傳心密意指
授非今簡牘所論且約形言對此辨矣疏或唯下二
四字一字對二初總標法義言唯覺是法者且如世
虛空亦能圓滿唯有靈覺世無與比故唯此是法故
經中或但云覺徧十方界又云依幻說覺亦名爲幻

若說有覺猶未離幻。說無覺者亦復如是。又云。一切覺故。又云皆是覺隨順。又云非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故。又云證覺般涅槃。又云是則名爲淨覺隨順。又三觀皆云以淨覺心如是等文非一。不定言圓。唯覺一字不改。故知是法。況圓字是義。下釋昭然。疏意言下。二舉法釋義。初四字舉法。餘皆釋義也。文中作三重相對釋。此四字文三。一。間隔對。謂廣大者一與三對。方圓者二與四對。故云間隔。間隔釋者。爲取體用爲一對。義理爲一對也。理是楷定之宗源。宜云方正。義是說釋之所以。宜云圓滿。故便取爲

對也。疏亦可下二相次對。謂東四字。但爲體用一對也。疏又上下三總別對。言三字別者是體相用三大義也。意明已下。挾法義以彰總別。意云。覺是能具。三大是所具。三大備足是爲圓矣。疏是則下三總歎而結可知。疏後能下二釋能詮六字。三一配屬云。總指諸經者。卽三藏中一修多羅藏也。意云。此圓覺是修多羅藏中了義之經。非於二藏中而歎也。引文云。眼目者。釋成題中了義也。眼目是開決顯照分明之義。故疏。修多下。二正釋三。初釋三字。此義具在前第三藏攝門中。解釋竟。要更重說。卽檢敘之。疏了義下。二

釋二字二初直銷文。洪擇等者順釋。非覆等者反釋。

謂決擇說故非覆相說。

若但說生滅因緣是覆真空實相。但說無我是覆真我之

相。但說一切皆空。卽名至道。是覆靈覺本智之相。反性上恆沙德相。故非決了。反此故名了義也。究

竟說故非密意說。

佛說無我本意密顯真我。說諸因緣生法密顯恆沙性德。說一切皆

空密顯真如本覺爲恐隨言生著。且泯息其念。故非究竟也。

顯了說故非含隱說。

佛所說權教。一一皆含真實究竟之法。但未顯言。故云隱也。今顯圓滿清淨覺性。故云顯了也。疏然

諸下。二釋行相二。一徵起。如文疏。清涼下。二正釋二。

一約師釋二。一指教就理。俱爲了義。

佛意及圓器皆稱理。故俱了也。

順宗者在東宮時。勅使蘇明俊至清涼山。問和尚諸

經了義。和尚製述。以牋引而答之。約十餘紙。今撮機

要而引用矣。疏本爲一事者。則法華經意爲開示悟

入故。出現於世。如懸談教起因緣中說。疏今約下二

對機開教。有了不了。於中二初標定。謂淨名等四依

中之一也。餘三依者。謂依義不依語。依智不依識。依

法不依人。疏不了下二判教。二初約大小判。疏大乘

下二約權實判。皆如懸談權實對辨中廣說。正在西域兩種

三時教中及性相十別中。一極者。會三時歸之一也。玄是法鑪。是

喻。智是法海。是喻。羣象萬流。皆含法喻。謂玄妙之理。

鎔融森羅萬象。染淨事法。而爲一味之法。如以炎鑪

鑄冶千萬金之器像。而爲一味之金。又總攝無量流

類差別之智。但是一實相智。如攝百川萬流爲一大海。餘皆可見。疏又大寶下。二約教釋。據所引經文中。初佛且徵起。後自牒釋。牒釋中。了不了相對明之。有其四對。然每對中。不了行相多與大小乘法相宗中相應。了義卽與法性宗終教及頓教相應。今且指出此經符合佛判了義之語證成題目兼對揀不了義教。可審詳而說之。第一對中言世俗者卽小乘一藏唯說俗諦。雖云四真諦望於真如。還成世俗。法相一宗經論亦多說世俗。少說勝義。卽明是不了義也。言說勝義者。據唯識疏。四重二諦。總有八諦。初一諦唯

俗不真。最後一諦唯真不俗。所謂勝義勝義卽是圓覺。下文云。圓覺流出一切清淨。真如涅槃故。所流出者。亦是安立真如。對此還成世俗。第二對中說業煩惱者。此等亦是相教廣明。相教中說真性處。百分無一。從多而說屬不了義。云說煩惱業盡者。亦與此經相應。此經云。永斷無明。又云。此無明者。非實有體。又云。知是空華。卽無輪轉。亦無身心。受彼生死。是煩惱業盡之義。第三對中云。說厭離等者。正是二乘宗也。法相宗中。於斷章證真轉識成智。亦是此流類也。言生滅無二。此經說涅槃及種種幻化。皆生覺心。卽二

法同源正是無二義也。又云生死涅槃如夢及不甦
生死不愛涅槃等皆同此矣。第四對中言種種文句
差別者卽法相宗漏無漏爲無爲一切定別是也。云
甚深難見難覺者由差別卽無差別故難見也。此經
云有思惟心測度圓覺如取螢火燒須彌山終不能
著卽是難見難覺之義。故疏結判云皆圓覺相當也。
是佛自揀故不應疑。疏經者下三釋經字。言如上釋
者藏攝中釋也。疏問修下三通妨二。一正通問意可
知。答云對總歎別者總者指一修多羅藏別卽經經
各殊。今別歎此一部是修多羅藏中了義之經如歎

勝人云是人中人。或讚佛云天中天等也。疏亦如下。

二舉例可知。二別明翻譯中疏云覺救者。此三藏以

悲智爲名也。覺謂覺悟。救謂救迷。又覺者覺法。救者

救世。起信歸敬偈謂佛云救世者。謂覺悟真法救世羣迷。故名覺

救。疏北印度者。天竺國有五印度。四方及中。此是北

也。印度剎賓皆未詳。唐語白馬寺者。後漢明帝時。梵

僧摩騰竺法蘭等。將白馬駝經到洛都。帝令造寺。報

白馬恩。此則天下寺之祖禰也。在舊洛城東。去今洛

城二十里。余亦曾到。騰蘭白馬梵經。初到元由。廣如

別卷疏。一部者。目錄云二十八紙。或一卷。或兩卷。不

載年月者目錄云。此經近出。不委何年。且弘道爲懷。

務甄詐妄。但真詮不謬。豈假具知年月耶。

上皆評曰。本文。

余謂但云不載年月。卽得何必加此數言。故疏中云。不載年月。疏龍集者有釋云。高宗大帝當其年飛龍。以王天下。此說恐謬。曾見有處說長壽年是則天之代。然今亦未委其指的也。待更尋檢。疏具如別錄者。不知是何圖錄。悉待尋勘。有釋云。證義大德是京兆皇甫氏。范氏沙門復禮。懷素又指度語筆授等。何得半在此傳。半在彼圖。乍可不知。不得妄生異說。堅志法師疏說。譯主年月。竝與藏海疏同。唯云天竺三藏。

羯濕彌羅爲異耳。余又於豐德寺雜經中見一本圓覺經年多蟲食多已破爛。經末後兩三紙纔可識辨。後云貞觀二十年歲次丁未七月乙酉朔十五日己亥在潭州寶雲道場譯了。翻語沙門羅睺曇捷執筆。弟子姜遁恪證義大德智晞法綏慧全寶證道義。然未詳虛實。或恐前已曾譯。但緣不得奏聞。故滯於南方。不入北中藏內。不然者卽是詐謬也。十別解文義中疏二。一此下下科判二。初總科一經。然二分之義不異常談。疏序中下二牒釋序分二。初合明二序。然諸經中多具二序。謂證信序。亦云通序。諸經通故。發起序。亦云別序。

諸經各別故。如淨名寶蓋法華毫光之類。今此經文合而不分。故云便是也。謂佛入下。顯具二序行相。疏然證下。二別明證信。言阿難請問者。智論第二云。佛涅槃時。於拘夷那竭國。娑羅雙樹林中。北首而卧。一心欲入涅槃。阿難親愛未除。未離欲故。心沒憂海。不能自出。爾時長老阿泥樓豆。語阿難言。汝是守佛法藏人。不應如凡人自沒憂海。一切有爲法。是無常相。汝莫愁悶。又佛首付汝法。汝今愁悶。失所付事。故當問佛。佛涅槃後。我等依何修道。以誰爲師。惡口車匿云。何共住。一切經首。當安何語。如是種種未來之事。應當

問佛。阿難聞是事已。心悶少醒。得念道力。以是問佛。

佛告阿難。

取意撮畧說之。

我滅度後。汝等當依四念處住。

觀身。

不淨觀。受是苦觀。心無常觀。法無我。

以戒爲師。默擯惡性比丘。結集經

教。最初皆云。如是我聞。一時佛在某國城山林。與若

千眾等。故云佛令置之。若要廣釋。卽檢大鈔疏。亦爲

斷疑下。明佛置立此言之意也。意有三焉。一斷疑者

爲結集時。阿難升座。欲宣法藏。忽然相好如佛。眾起

三疑。一疑佛重起說法。二疑他方佛來。三疑阿難轉

身成佛。纔唱如是。我聞等言。三疑頓斷。旣云從佛聞

卽自非佛明矣。

真諦三藏引律云。爾此通如是。我聞也。

二息諍故。智論

云若不推從佛聞言自製作卽諍論起故今廢我從

聞聞從佛來故經傳歷代妙軌不輟

此局我聞

三異邪故

外道經初皆立阿憂爲吉

此局如是

疏然雖下二銷文謂

前釋二序義通諸經今云銷文者唯釋當經三分之

中今初序分文二初敘意分科言今隨文便等者據

六成就合爲六段緣初四成就經文太少不成全句

不可分爲四唱故均融廣略總分爲三故云文便也

云成就者以六緣不具教則不興必須具六方得教

起故云成就二正釋經信聞時主中疏四一釋如是

二一且兼下連下合釋二初直銷文謂標指此圓覺

道理是我親從佛聞。疏佛地下。二引論釋義。三初引

論。疏釋曰。下。二略釋。疏又纂下。三引纂靈記結成。

然集

法傳云。阿難有三。一阿難。此云歡喜。持聲聞藏。二阿難。此云喜賢。持獨覺藏。三阿難。此云喜海。持菩薩藏。但是一人。隨德名別。疏離釋下。二離釋本文。初句牒科。餘

文二。一約信順合釋二字。引智論者。彼論具云。佛法大海。信爲能入。智爲能度。如是者。卽是信也。若人心中有信。清淨是人能入佛法。若無信。是人不入佛法。不信者言是事。不如是。是不信相故。信者言是事。如是是信相也。疏故肇公者。此下肇公。但用智論意。非是別理。是以疏言肇公云也。疏信則所下。復於肇上。

加云。信爲入法之初。基智爲究竟之玄術。信則所言
之理順。順則師資之道成。由信故。所說之法。皆可順
從。由順故。說聽二途。師資建立者。此一後人。傍智論
肇公後加也。言則雖多。亦非異理。疏又聖下。二約法
體離釋二字二。一通約諸經釋二。一自狹之寬三。一
但約理。此一最局。但約理釋。唯取如故。則劉虬注無
量義經云爾。疏又真下。二兼理事。若取敵對阿憂應
如此釋。今當廣之。外道謂阿之言無憂之言有。萬法
雖眾。不出有無。此則斷常之計。今如卽真空。是卽妙
有。旣無俗外之真。故空而非斷。阿無真外之俗。故有

而非常。破卽對破邪宗。以彰中道。一代時教。不出於斯。故云如是。言敵對阿憂者。百論外道立阿憂爲吉。智論說梵王昔有七十二字。以訓於世。教化眾生。後時眾生轉簿。梵王因茲吞噉在口。兩角各有一字。是其阿憂。亦云阿嘔。但梵語輕重耳。疏又如下。三通教義。以義中又含於事理。故轉寬也。理者道理。非爲眞如。故是通也。卽生公釋法華經云爾。遠公亦云。說理如理。說事如事。說因如因。說果如果。如法之言是當道理。故曰如是。良以乘法之言名爲非故。如法之言得稱爲是。此則能詮之教。稱於理事也。其言雖多。但

當理言耳。不異生公疏。又有下。二合於寬狹釋。此約所詮理事無二。疏若唯下。二唯就當經釋。謂不異是相似義。故名如也。方離過非下。則反顯於是義。故名是也。此雖約當經。然亦大同有無不二爲如。如非有無爲是矣。於中言唯此因果者。還源觀云。非真流之行。無以契真。何有飾真之行。不從真起。故不異圓覺。方是離過之因也。果例此知。應隨教門差別。已顯如是不同。如大鈔說。二解我聞疏。初句牒章。餘文三。一通大小乘法相釋。二一正釋。三一釋我四。一約假名直指。謂淨土所說之經。故結集兼於菩薩疏。云何下。

二以妨難徵起。意云。一切佛教。詮於無我。阿難是入理聖人。那同凡夫而言我聞。疏。我有下三總列邪正。於中凡夫外道等。如下所辨。三通大小賢聖。四唯明菩薩。又若約本而言。阿難亦通法身我也。亦如下說。疏。今是下四以正揀邪。謂法雖無我。隨世流布假說。故無我法中有真我。真我卽法身。如涅槃經說。疏。聞謂下二釋聞。然大小乘各有三說。或云唯耳根聞。或云唯耳識聞。或云根識和合方有所聞。廣如大鈔所說。根識俱取。是其正義。故今云耳根發識也。然具四緣八緣。亦如大鈔廣釋。疏。雖因下二通妨。謂有問言。既是

耳聞何言我聞。故爲此通明我爲總。該眼耳等諸根。故卽佛地論文。非邪慢者。智論云。世間語言有三根本。一邪。二慢。三名字。凡夫具三。見道學人具於後二。聖人唯一。謂隨世間。但是名字。故云非慢心也。疏若無下二約空宗等釋。等於三教。謂始教頓教實教。故云等也。雖含三教。無相宗義強。故偏標也。謂若但云我旣無我。聞亦無聞。卽空宗意。若云能所雙寂。無聞不聞。無我不我。離念而顯。卽頓教意。其從緣空。故文含兩勢。一釋成上二句。無我所以。二者連下。不壞假名。卽不聞聞耳。爲實教意。謂事理無礙。故聞與不聞。

無二義故。故智論云。非耳根能聞。亦非耳識。非意識。是聞聲事。從多因緣。和合得聞。不得言一法能聞聲。何以故。耳根無覺故。不應聞聲。識亦無色。無對無處。故亦不應聞聲。聲無覺。亦無根故。不能知聲。釋曰。此上皆明離此眾緣。不能聞也。下云爾時耳根不壞等。和合能聞。今明和合而聞。聞則無聞。皆實教意。若劉公注法華云。陰入非主。爲我聽受。非情曰聞。深照緣起。悟解法空。若斯人也。顧命之所因。然後傳而無執。物我同致。釋曰。此初亦始教意。從深照緣起下。卽實教意。然皆屬無相宗攝。又言不聞聞者。卽涅槃第十

九說也。疏若約下三唯約實教釋。亦含圓教中意。言以我無我等者。含兩經意。一者淨名云。於我無我而不一。是無我義。二者涅槃云。無我法中有真我。是故敬禮無上尊。正當今意。則口順世間。心造真境。是自在。我疏。根境非一異者。以根與境。共爲緣起。因根說境。因境說根。互相融卽。故曰非異。兩相歷然。故曰非一。斯爲妙耳。何所不聞。問。阿難是佛得道夜。生年滿二十。方始出家。年至三十。如來方命爲侍者。自二十年前。如來所說。阿難不聞。何以經初皆言我聞。答。報恩經說。佛初命阿難爲侍者。阿難請如來重說。金華

經又云阿難得深三昧自通涅槃經亦云阿難多聞士。若在若不在自然能解了常與無常義法華亦云世尊甚希有令我念過去無量諸佛法。如今日所聞若推本而言卽阿難是大權菩薩何所不了如不思議境界經說況同文殊結集何滯迹而疑焉。三辨一時疏初句牒章餘文二一隨相釋三一正釋言師資合會者生公云機教一時謂上言如是言雖當理若不會時亦爲虛唱。今明物機感聖聖能垂應凡聖道交不失良機故云一時肇公云卽法王啟運嘉會之時者意亦可知謂開大運演說真乘卽嘉善之會也。

疏說聽究竟者先應難云。一會說有多多字句句字
有多多刹那如何言一。佛地論云。此就刹那相續不
斷說聽究竟總言一時。此中不定約刹那亦不定約
四時十二時亦不約成道已後年數時節名爲一時。
但是聽者根熟感佛爲說說者慈悲應機爲演說聽
事訖總言一時。由能說者得陀羅尼說一字義。一切
皆了。或能聽者得淨耳意聞一字義。一切皆解。或說
者時少聽者時多。或說者時多聽者時少。故不定說
一念多劫之時節也。由於一會聽者之機有利有鈍。
如來神力。或延短念爲長劫。或促多劫爲短念。亦不

故但約說聽究竟名爲一時更無異義

上所釋者多約佛地論也

疏時者下二出體時無定體約色心分位以明故云假也疏如涅槃者具云我於一時在迦尸國我於一時在恆河岸我於一時在尸首林等疏又諸下三通妨又字是連前釋一時義之文勢也諸方下正是通妨謂有難云何不別說四時六時十二時定是何時但云一耶故爲此釋言諸方者豎謂上下橫謂四方言延促者人間五十年四天王一晝夜等言不定者有二意一卽指上延促云不定也二謂四洲晝夜不同故云不定謂北洲夜半南洲日午東洲日沒西洲

日出等。如來說經。被於上界。諸方流通。若說四時等。卽諸方不偏。故不別說。疏若約下。二據實釋。然此二法。皆從緣無性。但是一心。故須融泯。然心境通於偏計。故須泯之。理智唯悟。悟卽不壞能所。故但融之。融之卽自他不異。故云凡聖如也。本卽本覺。始卽始覺。始覺合本。無別始本之異。名究竟覺。故云會也。佛說之時。心心若此。而機感相契。亦然。故云一也。淨名楷疏亦作隨相就實。二釋隨相。大同於前。就實釋云。說聽雖別。原其本性。真體不殊。一味如如。故名爲一。卽就此一。以辨其時。故云一時。此乃以說聽不二而爲

一也。四明說主疏。初句牒章餘文三。初正釋此文二。

初約涅槃經翻釋。斷德者。佛有三德。法身斷德。由斷

方顯報身智德。轉識成智。乃化身恩德。多劫化身。利

出故。報身智德。名正覺故。化身恩德。他行滿方能

現化。所化緣熟。言法報不分者。諸處以遮那爲法身。

方感佛身故。以舍那爲報身。若華嚴宗祖相承。古德翻譯。卽遮那

舍那。但梵音小異。此翻爲光明徧照。或爲廣大生息。

是理智不分之真身也。此經是淨土說。故化主是真

身。是以經云。婆伽婆也。疏。故佛下。二引佛地經例證。

謂彼經亦淨土說。故彼論所說化主。亦云次顯說佛。

異餘大師異餘經所說佛。故說世尊殊勝功德云。簿伽梵釋。

曰。婆伽婆。但梵音之小異。具足六義。已在序中釋了。最清淨等四句。是真身殊勝功德。盡虛空者。橫也。窮未來者。豎也。疏若約諸下。二會餘經。二初標舉翻譯。釋中言心體離念等者。通釋覺者之義。此是起信論文。謂由心離念方能覺了性相。覺了性相之者。是爲覺者。凡夫雖有心體。只緣忘念。不得名覺者。故彼論又云。一切眾生。不名爲覺。以從無始已來。念念相續。未曾離念故。疏覺具三義下。別釋覺者之義。若以常途所釋。但云自覺。揀異凡夫。覺他異二乘。覺滿異菩薩。更不委明行相。今釋云。自覺者。覺知自心本無生。

滅。早以異於二乘及權教菩薩。覺他者。覺一切法無不是如。覺一

切眾生皆同是佛。覺滿者。覺自他無異。理事無礙。心

境交徹。一一徧滿法界。如下文云。一切障礙。卽究竟

覺等。疏若約下。二廣顯行相。二初約論顯。卽彼論第

一云。謂具一切智。根本一切種智。後得離煩惱障及所知

障於一切法。真諦一切種相。俗諦能自開覺。亦能開覺一

切有情。如睡夢覺。如蓮華開。故名爲佛。釋曰。十義者。

能斷二智所斷二障。所覺二諦所得二利。結二覺相。

是爲十也。配文可知。若各就當類說者。謂以一切智

斷煩惱障。證真諦。名自覺。如夢覺也。以種智斷所知

障達俗諦能覺他如蓮華開也。疏若依下二約經顯十佛者離世間品列也。成正覺佛者果位妄盡智願故顯佛者願力周法界轉法輪度眾生故業報佛者萬行功圓相好福德具足故住持佛者自受用身安住自受用土盡未來際而不失故涅槃佛者生死永寂故法界佛者若心若境若性若相無非佛故心佛者萬法雖眾不出一心唯心知覺故三昧佛者雖心境皆佛妄想取著卽乖正覺唯平等持心方相應故本性佛者將心息妄亦乖本性性本自寂性本自知方名眞佛故隨樂佛者如理觀察隨心所見無非是

佛故

初三及十局於果位餘該凡聖於中
八揀散心九揀虛妄六七俱攝也

疏若出下

三總出體若心若境若聖若凡攝歸圓覺故總爲諸

門佛義之體也經說處依真疏二說下初句牒章餘

文二初通疑難二初總標宗意以釋科文華嚴亦云

普賢身相如虛空依真而住非國土疏然諸下二引

經論顯淨土說經行相大疏於此先通疑難今但潛

通伏難而無難辭大疏難曰外道言教首建阿憂孔

老徧章不標處所佛經異此故必以序分爲初彰說

處則山城有依明說人則主伴無雜六種成就千代

楷模邪正區分實由斯矣今云入光明藏三昧正受

現諸淨土。與諸菩薩同入等者。但是眞智所造之境。非化身形相之依。既不言佛在何山城國邑。則說經主處。文不顯彰。幸爲釋通。異無所惑。答曰。夫三身一

體。四土一性。聖言三四者。立教有權實。對機有隱顯。

劣機隱淨說穢。勝機隱穢說淨。若揀邪教定釋宗。則唯標變化身土。

說大小乘法相大乘。破相及顯性等經。若除細惑彰妙境。則直顯受用

自他。圓覺密嚴之類。十有餘本。然此了教委窮識智之體。備搜性

相之源。深究無明之根。圓彰無漏之界。經宗既詮實

境。教主須明眞佛。故受用身居受用土。爲諸大士說

圓覺經。餘文大同今疏。文二。初句列十本淨土經以

爲類例。意恐愚者疑此經云。此經既無人間說處。經從何來。憑何傳持。故引同例通之。謂若以不標人間之處便疑。則此下所引之經。總應疑也。以皆無人間說處。故同是淨土說故。文二初且總列九經名題。今隨所列。便指其文。深密解脫經序品第一。總五卷如是

我聞一時。婆伽婆住法界殿。如來境界處。眾寶赫炎。

一切莊嚴第一之處。徧至無量諸世界處。放大光明。

普照之處。即大光明藏也。又有重譯之本。題云解深密經序

品第一。亦五卷。如是我聞。一時薄伽梵。此是同本重譯。即知薄伽婆伽

義無二也。住最勝光曜七寶莊嚴。放大光明。普照一切無

邊世界無量方所妙飾間列。周圍無際其量難測。超

過三界所行之處。法集經。

卷八

如是我聞。一時婆伽婆

在虛空界法界無差別住處。

不二隨順

普皆嚴潔清淨無

垢。諸佛如來福智莊嚴。

一切如來光嚴住持

如意所化。超於三

界。有爲數行。過一切譬喻。不可思議。乃至與菩薩摩

訶薩眾皆悉清淨。得無常三昧境界。

與諸菩薩平等法會

稱讚

大乘功德經。

卷一

如是我聞。一時薄伽梵住法界藏諸

佛所行大功德殿。大乘密嚴經會品第一。

卷三

如是我

聞。一時佛住。出過欲色無色無想一切法自在無礙

神足力通密嚴之國。

神通大光明藏

非諸外道二乘行處。與

諸隣極修觀行者。十億佛土。微塵數菩薩摩訶薩俱

皆超三界心識意境。智意生身轉於所依。成就如幻

首楞嚴法雲三昧處。皆入三昧乃至爾時如來應正等覺

從證自智境現法樂。住神通辯才。現眾色像。三昧而

起。出虹電光妙莊嚴殿。與諸菩薩入於無垢月藏殿

中。升密嚴道場師子之座。諸菩薩眾亦皆隨坐。云云。即是

於不二境。現諸淨土。此密嚴中諸佛菩薩并餘國土來此會者

皆如涅槃虛空。及非擇滅。同住如來平等法會。乃至去來今佛

一切悉等為一切法身。一切諸佛行皆平等。一切如來光嚴

住持。神通之力無所罣礙。慧體究竟無相。法度無極。遊

持。神通之力無所罣礙。慧體究竟無相。法度無極。遊

於法界無有二行

不二隨順

諸菩薩等猶如塵數一切悉

是一生補處各各在於異佛世界志願無極奉諸慧

行各各入於無所破壞平等法界

平等法會

乃至眾菩薩

身無所動搖

皆入三昧

大毘盧遮那成佛神變加持經第

一。如是我聞一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法

界宮殿信力入印法門經卷第一。如是我聞一時婆

伽婆住如來住持境界之處去寂滅道場不遠普光

法殿福德善根所成之處平等普徧無可嫌處

云云

剛堅固所成之處不可壞地安固之處婆伽婆善清

淨智慧得成究竟無二之行

不二隨順

得至諸法無相彼

岸

云云。紙半。

皆是我聞。一時婆伽婆遊於如來行處。乃至入無礙

卷十

智行處。二引佛地經顯淨土相。

云。如是我聞。一時薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴。放

偏引此一經者。後有論釋之。

彼經

大光明普照一切無邊世界。無量方所妙飾間列。周

圓無際。渺然難測。超過三界所行之處。勝出世間善

根所起。最極自在。淨識爲相。如來所覩。諸大菩薩眾

所雲集。大鈔中更列四本。在淨土說經兼圓覺都十

五本。今但列十者。取其大數。又有經在淨居天說。或

在欲色二界中說。故知說處各隨見聞。不應局執。疏

在欲色二界中說。故知說處各隨見聞。不應局執。疏

彼論下二約佛地論徵釋正破疑情。大疏先標云。然

淨土說經。如所列。儀式稍異。不標人間山城國邑等。學

識淺者。只如承上釋云。說主處者異邪教者。故不。或

謗或疑。麤心者謗。細意者疑。故佛地論中。具有通釋。但曉此論

自反三隅。經目十。故載其文。大疏次第錄此一段。以遮

未有的疑。誘者惑者。疑者意云。但遮愚者惑者。聖言定

者。但是預遮。愚者惑者。疑者意云。但遮愚者惑者。聖言定

量不假餘辭。自有大菩薩論釋。文二。初且直明正義

三。初立宗。因論中於此文前。假爲問曰。受用變化二

佛土中。今此淨土何土所攝。說此經佛。說佛地。爲是

何身。論次自此答有其三段。一不正義。二正義。三有

義此土變化土攝說此經佛是變化身恐外難云既

住最勝超過三界之處豈是穢佛爲地前等令其欣

樂修因故慳化作淨土妙身神力加眾令慳得見意

佛攝神力有義此下正當今疏也但文闕此土受用

土攝他受用也說此經佛是受用身立義宗也次此

淨土量無邊際故如本經說也此正是今疏若慳加

眾令見應如餘經分明顯說如法華三變淨土淨名

神力等故云經不說故經不云佛力云是受用身土

分明顯說何言暫化作是受用身土

結成也此下假爲前疏若爾下二假爲前難亦全論

難在今疏中也難云疏若爾下二假爲前難亦全論

疏中故鈔不引意云地前乃至二乘凡夫疏論自下

悉不見淨土報身何得人間有此經本耶疏論自下

三釋成正義

初二句疏。取意標引。本文云。傳法菩薩。爲示現一切智者。及所居處。超過世界。

如是示現。文有五句。初句標結集人。次句報佛也。次句淨土。次句超化身穢土。後句正結說法。言示現者。謂顯示也。皆由文隱。故疏取意標引。令五句成兩句。又易會矣。論次此下。更有文云。爲生廣大。

勝解有情。顯機。及諸菩薩。漸機成熟者。勝歡喜故。

宜。結集流布。故受用身居受用土。爲初地上菩薩說。

此上皆疏中略論中具也。令傳法者結集流通。

在疏中也。此後二句文易。故疏依本。

結集者是菩薩也。義如前說。疏又云下。二會通權實。

前宗雖正。且此了論中先假設外難云。若爾。何故不但說彼所說。

法耶。何不且以化身標山城等處。然後但就經內讚。

又反出。不標。說處之過云。若不說處。及能說者。若不說。有形相名。

祇園等也。不知此法何處。在何處說。誰說。是何人說。一切生疑。由無主處

闕六成。故須具說。結也。後窮盡道。如實義者釋迦牟

尼佛。不妨還是釋迦也。已上說此經時。地前大眾云

乃淨土為其說法。故有雙標淨穢者。如等目菩薩所

於摩竭境界。法靜道場。釋曰。是不壞境界。隨識所見

故但云遊。不云住也。次云。初始得佛。光煒明耀。宣真

諦藏。演如來慧。暢三世要。布無罣礙。道寶之定。佛時

以此。普智無極。確然正受。其定恬怡。忽無形像。亦無

中外。靜無見聞。所居正受。乃大曠蕩。汪洋無極。難遇

難聞。億世之過。時此佛定無量。無不炳徹。釋曰。上皆

隨所見淨土相也。正同佛地論說。地前見穢。地上見

淨也。此下疏文。亦不全足。但依次第錄論。令相對連

合疏。雖俱歡喜。信受奉行。各信所見。身解有淺深。所

文也。雖俱歡喜。信受奉行。各信所見。身解有淺深。所

行各異。各隨所見。而傳法者。為令眾生聞勝希願

解而修其行。

勤修彼因。當生淨土。證佛功德。故就勝者。所見結集。

言婆伽梵。住最勝等。

出結集菩薩。隱化身穢土位。號名相。但彰真身淨上境界之意。

也。餘諸經教。例亦如然。由隨機益。故但各就本經意。趣隱真身淨土。顯化身穢土等也。故前云。對機有隱顯。

大疏次此下。印定論文所釋。及轉問答妨難。并總

結等。

初印論云。

論釋分明。不假別議。驗前經等類例昭然。

然前所例之經。

十經兼圓覺。

皆詮殊勝之事境。深細之理。

趣。至於領受結集。瓶注不遺者。非登地菩薩。則不堪。

任。故淨土宣揚。唯大士親受。展轉流布。則羣類普霑。

此下轉問答。通妨難。

問。華嚴大經。宗趣圓博。佛土是華藏世界。

佛身是毘盧遮那。尚標穢境之中。人天七處。

初會摩竭國。二

及七八普光殿。三。切利天。四。夜摩。五。佛地經等。何不

然耶。答。大聖設教。權實多門。總一切經。不出三意。謂

諸餘經等。欲令隨識者趣入。故唯舉化身穢土。佛地

經等。欲令隨智者領受。故偏舉真身淨土。華嚴則識

智融通淨穢交徹。法界圓攝。稱性而談。不逐機宜。屈曲。故即

釋迦全是毘盧。不壞娑婆而見華藏。是以標舉結孤

九。摩竭初會同於濁世。四處在欲天。皆是五濁境界矣。閻浮三處在

相則金地。經說摩竭云。其地堅固。金剛所成也。蓮臺。經云。見佛坐蓮華

刹微塵數菩薩圍遶。一。一普周法界。佛身一。一肢

佛土一一微三類各有宗趣。何執一而難乎。次下總

塵。皆徧法界。三類各有宗趣。何執一而難乎。次下總

三二

然佛化儀隱顯殊迹。一身異應。一音異聞。故教海無

邊權實叵測。且天竺小乘宗人。尙有總不信大乘經

典。況時澆佛滅度後百年。魏多持律。不如佛在六羣。乳味不如佛在水味。況今向二千年耶。

處異震旦國與天竺隔遠。詎免疑流。今以聖言。分明顯示。庶祛

其惑。直入真乘。上來總是通疑難竟。疏文中下。二正

釋文二。初開章如疏所科。二正釋經智用中疏二。一藏卽

下釋入於等文三。一且釋藏法界藏者。寶性論此下但無

名者卽鈔也。佛性論。勝鬘經。皆有諸藏。或四種。或五種。其

文小異。其義不殊。今就五種言之。一如來藏在纏含

果法。故二自性清淨。藏在纏不染。故三法身藏。果位

爲功德所依故。四出世間上上藏。出纏超過二乘菩薩。故初二就凡位說。次二就聖位說。次五法界藏。謂通因果。外持一切染淨有爲。故名法界。內含一切恆沙性德。故名爲藏。此義寬通。今此大光明藏。旣聖凡同體。故當此也。故華嚴經歎普賢等海會菩薩。亦云入法界藏。智無差別。彼疏判之。亦同此也。至下如來藏章。更當廣釋。疏起信心。真如者。彼論雖於一心說二門。然心真如是總相門。非別相門。然亦該收別盡。故論云。心真如者。卽是一法界。卽無二真心爲一法界。此非算數之一。謂如理虛融平等不二。故稱爲一。依生聖法。大總相法。故云法界。此下經云不二隨順。亦是一義。

門體所謂心性不生不滅釋曰。既是總相法門。卽塵沙無漏因果德用之本。上引二論皆是出大光明藏之體。疏諸佛眾生本源者。後段經文卽說。疏法性土者。卽唯識說四土之一也。餘三者。謂自他受用及變化土。次下淨土章當廣分別。疏常寂光土者。卽天台約智論所說四土之一也。餘者。凡聖雜居士。方便有餘土。實報無礙土也。已如懸談第三門中廣釋。要具說者。卽再檢之。疏息諸下。二釋入字。疏然諸下。三釋通光。言常光者。此復有二。一如諸教說。項佩圓光長一尋。二卽光明徧照法界。疏放光者。此卽羣機有見。

不見對機而說有放不放。如法華經從眉間白毫相
中放光照東方萬八千世界靡不周徧。然通與光數
皆無量。華嚴經不思議品云。一切諸佛有無邊際無
礙解脫。示現無量大神通力。又如來現相品云。世尊
知諸菩薩心之所念。卽於面門眾齒之間放佛刹微
塵數光。列十名云云。一一復有佛刹微塵數光明。以爲眷屬。

如是等文徧於一部。若取類收束。通卽或六通大或

十。唯華嚴一乘。光則身光智光。疏唐梵下。二釋定相。此云

正思等者。海東元曉法師造論釋金剛三昧經。初釋

題目中云。三昧此云正思。謂在定時。於所緣境審正

思察故名正思。如瑜伽言三摩地者。謂於所緣審正觀察。心一境性故。問定應是靜靜住一境云何。乃言審正思察。思察之用。應是尋伺。云何說定爲思察耶。答若守一境卽爲定者。惛沈住境。應卽是定。若正思察名尋伺者。邪慧推求。應非尋伺。當知思察有其二種。若通邪正。意言分別名思察者。卽是尋伺。直是分別。若唯審正。明了緣境名正思察。是名定用。而非尋伺。定通分別及無分別。故以審正揀彼尋伺。又住一境。亦有二種。若住一境。惛迷暗昧。不能審察。卽是惛沈。若住一境。不沈不浮。審正思察。是名爲定。故以思

察別彼昏沈。是故當知不以住移揀別定散。差別之相。何以故。捷疾之辯。雖速移轉。而有定故。遲鈍之念。雖久住境。而是散故。金剛三昧。名爲正思察者。無正不正。亡思非思。但爲別於分別邪念。又不同於虛空無思。所以強號爲正思耳。三昧之名。略釋如是。經同體中疏二。初二明下。疏總釋言無漏無明等者。無漏則一切稱性清淨也。謂出世三乘因果等。若人若法。此屬聖也。無明則一切顛倒染法。謂三界六道惑業苦等。此屬凡也。論旣云皆同真如性相。卽知凡聖同體。故引論釋也。然迷悟染淨等法。本末分析。有同有

異今卽同也。至下文中廣令遠離虛幻境界及滅影
像堅持禁戒住定修慧隨順覺心修習三觀乃至三
期道場禮懺等卽約異也。故論具云復次覺與不覺
有二種相云何爲二。一者同相二者異相。同相者也染淨二法同以眞如爲性眞如以此二法爲相譬如種種瓦器淨法皆同
微塵性相器以塵爲性塵以器爲相如是無漏始本無明本末二
種種業幻此二皆有業用顯現而非實皆同眞如性
相以動眞如門作此生滅門中染淨二法更無別體
相故云性也眞如亦以此二法爲相淨相可知其染
相者下文云但以無明是故修多羅中依於此義說
而熏習故卽有染相。一切眾生本來常住入於涅槃依此同相門如上本
末二不覺本來卽眞

如故說一切眾生自性涅槃不更滅度故菩提之法
淨名經云一切眾生即涅槃相不復更滅諸佛菩提非
依此同相門如上始本二覺即真如故諸佛菩提非
修等也又前約不覺即如故眾生舊來入涅槃今約
覺智即真故諸佛非可修相是了因所顯非可作相
菩提無新得也
望前菩提非畢竟無得此之二果性淨本有疑云若
是生因所作畢竟無得眾生已入涅槃更無新滅者
即已同諸佛何故不能現亦無色相可見法性自體
報化等色身故下釋云
可見如何使現色等耶又疑云若以法性非是色相
可見法故不現色者諸佛何故現報化等種種色耶
故不而有見色相者惟是隨染業幻所作非是智色
釋云
不空之性彼見諸佛種種色等者並是隨眾生染幻
中本覺智內有此色等不空之性也又亦可本覺不
空恆沙德中亦無此色故也問何以得知彼法體中
無色相耶以智相無可見故可見之法故也異相者
下答云

牒如種種瓦器各各不同。喻也。下合云。如是無漏無明。總指

隨染幻差別。別明無性染幻差別故。是無明法也。以

性。是故其性自是差別。故下文云。但是無明。迷平等

別故也。諸無漏法。順平等性。直論其性。則無差別。但

隨染法差別相故。說無漏法有差別耳。如下文中。對

業識等差別染法。故說本覺恆沙性德。又由對治彼

染法差別。故成始覺萬德差別也。如是染淨皆

是真如。隨緣顯現似有。而無體故。通名幻也。

圓覺經略疏之鈔卷第九